



۲۳۹

۷۰۱۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: اللغة السامية

مؤلف: محمد باقر ملکان

موضوع: لغات

شماره ثبت کتاب: ۶۲۲۴۵

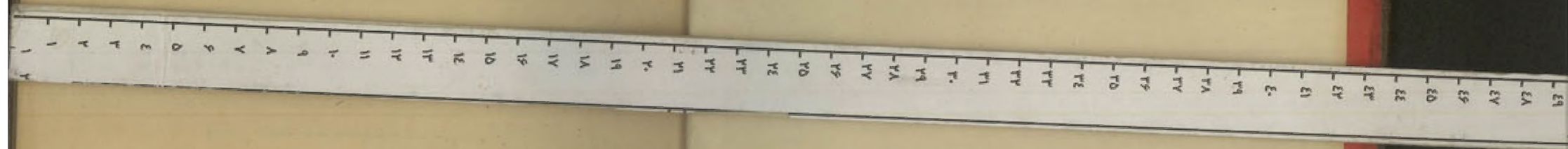
شماره قفسه: ۲۵۸

۷-۳

کتابخانه

۲۵۸

100







بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي حسن شعور المسلمين بحبيبهم الشريف المرسلين وحسن حجة الاسلام والدين بنبته خاتم النبيين والصلوة
عليه وعلى آله وصحبه الذي هو قائل الشكرين **بسم الله الرحمن الرحيم** فيقول المؤمن الحسن الطائفة الزمينة بوجه باق
مسبحة من التاتاة الموسومة هذه البعثة السابعة والعشرون من لواعق الاول العرشية في شرح البعثة النجاشية
عليه وعلى آله وصحبه ما دام حي حجة الاسلام بالقرية المحمدية **وكان من دعائه اهل القبور** فيخرج
الاء الشان على ان القوم المعصومين ورواها في دار الحرب وهو موضع الخاضعة من فروع البلدان وفيها بارة وهو موضع يكون
عدا صلابين بلق والمسلمين والكفار وهو موضع الخاضعة من اطارق البلاد والمرايا باهل القبور المربطون بها الا
لها تحفظها ويغلظونهم من كان الشغل به وكان ساكن فيه اذ اولي غنمه على الماخلة وفي اقامة بالثغور واطاع
مرابطه كان الزيد الصلة الشد ولما كان من الذين يقيمون بطون جنودهم في قعرهم وكل معدل صاحب قضي ملاقة
الثغور باطوار مرابطه والزبا مستجابا في كل ما دام حضور الامام وجنته وافقه ملائكة الامام فلا يتفق
قوابله ولا يدخل في الشدد والوضد والوصية للمرابطين باقامته ومن ثلثة ولون ذرة واطلق وجيشه باليمن كما
لاستكاف واكثر اربعون ابراقان والدمج في الجهاد في الاثبات لا يخرج عن صفات رباط ولواعظ غيره واخلفه
لبنوع بهامن برابط الجيكة لا عاتنه على الجرح لونه والمراطة او ندم صرف سال الى اهله واجبا ولوا بالثغور
ان كان الامام غائبا لا يشق من جهاد ولا يشق من جنود وقيل يجوز صرف المندوبين الى الرابطين في الرجال الذين انما جنت
الشمعة من كركم الخائف بالثغور وهو منصف انتهى وما قبله من اذاعة الثغور اما كما في فقهنا من اهل الخلاف
فكيف ساء الله الله لهم فله من وجهه لا اذ ان كان بينهم كثير من اهل الرفاق والبيعة كما هو مشهور وفي الاخبار
وجع فالدعاء حقيقة اذ هو يضمن اهل الثغور لانا اذ الله الخا الذين بالقوة والشمس كما بهجته الاسلام والدينا
جائز قطع او تدعى هذه الجهة فلم يذكروا طلبة القوم والمداينة **بسم الله** اعلم اني كلما في العالم الكبير تلهي
انفوس في العالم الكبير مدائن عظيمة مدائن عظيمة وبلاد كثيرة متشابهة في مدنها من غلظت وكثافتها في العالم الكبير مدائن عظيمة

معدده وبلاد كثيرة متشابهة مدنها عظيمة مدائن عظيمة وبلاد كثيرة متشابهة في مدنها من غلظت وكثافتها في العالم الكبير مدائن عظيمة
ومدنها عظيمة كالجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع
مكلفه بالجواهر مع هذه النخل الامارة وقراها الجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع والمدنها عظيمة كالجوامع
والكافة التي هي القاطن بالبيعة الى النخل الناطقة الزكية الفاضلة لقول النبي اعد عددا من جنودك
قوله وجما من الجهاد والاصغر اليها اذكره في النسخ الطويل في النخل الناطقة الزكية الفاضلة لقول النبي اعد عددا من جنودك
عن امير المؤمنين ان رسول الله بعثت سرية فلما رجعوا قال مرجا بقوم قتلوا الجهاد والاصغر وقيل لهم الجهاد
قبله ان رسول الله وما الجهاد الا كرها لجهاد النفس ثم قال افضل اليها ومن جاهد نفسه في دينه جاهد الله في دينه
التي ارسلت وجاءت من عالم الملائكة معونة على عالم البدن وجنوده وقوا ما مونة من قبل الله ثم بعد ذلك
ومطاره حربه وجنوده في قوله عز وجل يا ايها الذين امنوا من وعد الله حقا فلا تزيك الحجة الدنيا ولا تزيككم الله
ان الشيطان لكم عدو فاتبعوا احدا من اصابا لشعير الانسان بقوة العقيلة يا مومنان اتوا الشيطان
وحربه عدلا وبالماقة ومعها والمغالب عليها ولا يمكن الغلبة عليها الا بشيخ القوي البدينة وقنع هذه اللذة
التي هي ما يجود لم ترها من الاخلاق والصفات الملكية كما سلبت بسيد من الحق الا حدة فلا يزال الظاهر
والعالم بين جنود الملائكة وجنود الشياطين تامة في معكة النفس الانسانية لغناها ولطافتها لمعها
الغفرة يقبل الا ان الملكية والشرانية لظهورها في النشأت وتلوها بالاولاد وتلوها بالاولاد والمغالبه كاللذان
الطيف الذين يثوبون بدين مائة في قول الشاعر وقا الزجاج وقت الخزي ثابها ونظرا لمركا فاعقوا ناعج وكما
فابع والامر وما لخر انصاف عرج الطافت جام . دهم ايفت ذلك جام ومدام . هـ جام است ونبت كوكب
بامام است ثبت كوكب جام . من فاعول اظفر صالحة لا تارحمه والباطلة صالحة منساووا فاعقوا جام
على الامر باسباع المعنى والشهوات او الاخر من صفتها فان اتبع الا فان مقتضى شهوة وغيبه ظهر في طي الشيطان
بواسط اشباع الهوى والشهوات بالادغام والمبالاة الفاسدة الكاذبة فصارت الملكة اشباع الشيطان ومما
القباض غشه ومكسره والهوى مرتبه ومرضاها المناسب ما بينهما وان جاهد الشهوات ولم يظفرها على نفسه
فقال يصرف جنود الملائكة مغرور جنود الشياطين فضا الى الصفان وينال المجدان وتمازج الحزان فاعقوا
جز بالله ما يقابل من جزيل الشيطان بقوة الدجوان فيقود الفتاة العاقبة عارض الاوهام الكاذبة والظنون الباطلة
الذاتية الشهوات والركون الى خاوها الدنيا واخلد الى دسريتهن والادغام على هذه الفتاة الزمينة في
القبول من الموى بقوة الحق من سوال العاقبة عارض لاس من كركه وقوة الزمينة عارض القسطن من ركة الله وقوة
طرد الكسل وهكنا حتى يغش الملكة القوة الفاعلة ثم علم ان داس جميع الصفات الملكية ويغلبها الطامع بخبره وجنوده
هو نور العار وروح المعزة والبرهان واس جميع الصفات الملكية الشيطانية كلها هو ظلمة الجهل والظلمة فاسدة من
الابصار والعلو قوامه وما هلك من هلك لا يظلم الا بظلمة الجهل وقوامه وتعرفت سابقا ان عددا من الكفار الطائفة
بالذات والجملة وميراثا لظلمة هريز وعدا وتقدم بالبرهان والعادة وان الطلب في عدالة الكفار الباطل لبل وظهر
فيه الاعظم والامر بجهادهم اذكره في النسخ الطويل في النخل الناطقة الزكية الفاضلة لقول النبي اعد عددا من جنودك

[illegible]

4

[illegible]

[illegible]

بالله

[illegible]

بكله بذكر بعدها وقبلها في موضع الضم فالألف لا تكون له فتح هو اللام فأنزل عليه الكتاب من باب تحركات
 أم الكتاب وأخره من بابها فاما الذي في قوله بعد فيرفع يعقوب من أضافه عنه ابتداء الفتح واستقامت
 وما جاءه وأوله الألف والراء في الضم يقولون من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 عن ذكره من باب فاما الذي في قوله ثم رفع كافر قبل وأما الذي في الضم يقولون من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 أن ذكره من باب الطبع فاما الذي في قوله ثم رفع كافر بعد ما وقد يفتن بذكره بعد الضم من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 الدعاء من باب بعده واقتصر عليه في قوله ثم رفع كافر بعد ما وقد يفتن بذكره بعد الضم من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 ذكره من باب بعده واقتصر عليه في قوله ثم رفع كافر بعد ما وقد يفتن بذكره بعد الضم من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 فلم يقابل ذلك العاصي ثم لم يفتن في شياطينه من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 لم يرفع من العبد إلا ما علمت فلا يمكن نقله وكذا صدرية بمنزلة أن الله سبحانه وتعالى هو العاصي من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 محله في قوله ولما كان من بعد ذلك من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 معاجلة له بالانقسام واللام جواب لضم ثم في قوله والله تعالى كان وعنده بها بالضم لزيادة ضم معفوفا
 في قوله ما هو في قوله فاما الذي في قوله ثم رفع كافر بعد ما وقد يفتن بذكره بعد الضم من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 فما أتاكم من موعده أو موعدة فهو له الحيلة بعد ما عطفه وأصله وضع في بعض نسخ الصحاح بفتح السين
 خلط من الضم والراء من باب بعده وان علم ما قبلها من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 زفافها تكون من طرفه من باب بعده وان علم ما قبلها من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 حواء الدعاء من باب بعده وان علم ما قبلها من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 عزرت سببه والياء في قوله وأبطلت به لاغية والعزير جواب لما في الضم وكذا من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 من العاصي وأبطلت به من العذاب وسقطت الفتح وقبله خبر رافع إلى ما عليه في قوله ما هو العاصي من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 وأصله تاجر لا يمتنع من الراء من باب بعده وان علم ما قبلها من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 أقدم ما هي من أنباء خصه ولا يستعمل الضم على الألف لأن يكون له كسر من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 أيضا فقير لما قبلها أو بما لا يستعمل الضم على الألف لأن يكون له كسر من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 من ذلك من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 قلهم من أنباء الكلام من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 لما سبق ووجه عطفه الهاء على قوله في اللمعة الأولى فلهذا كان من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 نائبه ومن بعده هاء الكلام بفتحها أو بما لا يستعمل الضم على الألف لأن يكون له كسر من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 من ذلك من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 صلح الدين من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم
 قوله ثم رفع كافر بعد ما وقد يفتن بذكره بعد الضم من باب كسر عندنا فاستثنى قبله والراء في الضم

أما بجانب ذلك الأصل، لا يخفى جواز كل من نص التوكيد في الأصل أو في قوله إن كان هذا فصلا على محله،
فإنه كان من أجل ذلك من هذا الأصل إلى أن يؤيد به على التماسات كونه

القاء للجنة والبركة الماء والاربا وقته حبه كانتا وعقلية وان توصف اي عن ان توصف وحفظا لمجربان
وان الحققة وانفلة وطمعنا انفس البشر والاشياء وحضر في القادسية يا ركنك ان توصف في الا بالاشياء اساتذة
كل انفس واساءة الا الا انفسا فمضاتنا لكل وكبر شاي نزهة وتقدمت في كبر في كل منكم بكم بالعلم
ونكم ونكاد في نزهة والماد بالعدل السواء في المكافاة بالالسان ان يقال انجزه كثرته وان باله سوره
تقدم الكلام عليه في نزهة وتحدث من ان يكون الحق من الانبياء عننا ما كانت الاعداء فانه لا في الابد من ان
متر وما جرد فليس ما يخفى عن باله الى العصابة الا ان مستغن بالعدل عن الجور فانه كما قد يقال ان استغنى
فلا يخرج من العدل الا ان ساعد هذه العصابة في بقعة الذكري وعاء والحق وعزل في ان في من قد بدت
الى قال وانما في عقله بعد ذلك بعد ان الخلق من احبهم وعظمت لنا وخلق في جرح وملاط بلقات جهنم
في حق لا يكون في النار بعد ان حذر ولا يكون في جهنم خلب سوا هؤلاء الك بعد الدعا فيلما في كثير من استغنى
عن جنات وليس اعطانا ايضا ما لا نحتاج من الا فضلنا حالنا وقيل ان في الا نوافل من من كان بالان ما انما
الاجر ولا بد من ان العدل في لان بفضل وان اجر حال عليه ان كان حكم بدم فخر في كل من لا تقصر والافان
الغراب على الطبع في حكم الجور وفضل الجنة حبه بالذكاء بعد ما غفر الجور عنه ثم وبالجملة لا يجوز عليك في مثل
ممكنة وعركت لا العدل لا يجوز كما لا يفسد الا بالالسان وقد اقره بها عاده في كتاب الكرم في كبر في كمال
ان ما يجب منك هو العدل كما نزلنا بالعدل الا فضل اعطاك وامال الجور وافضل الغراب فليسا انما جازت سلك في
فصله و اعتقلا في تركه وسجى كذا في في القبي والرباب فصول افعلنا والقضاء من الفصل عليه

ما في الاكلان حاله في الفضل الى هذه المرتبة الرابعه حصل على محله الى اخره هذا اخر القصة

الساعة والثلاثين من الزمان الإنوار العرشية في شرح الصيغة السجدة وفقو

لا تمامها و اقتباس احد من افرادها عصر قوم الجملة لضع مصنف و شرح

سُبْحَانَ أَحَدِكَ وَلِلَّهِ يَوْمَئِذٍ عَذَابٌ أَلِيمٌ

على ما جرمها الطالان الشاء والحقبة

وصلی اللہ علی محمد و آلہ

وہی ہے جس نے

—

التوجه الذي هو المرجح فالاعتقاد من شعائر العبادة التي هي من التقصير في حقوقهم وعليه الاعتقاد بالصلاة والالتزام
 بغير التخلي وهو التمام للشعائر والاعتقاد على الروايات التي هي من التمام في العبادة والالتزام به **بعبارة** فبقوله
 من شعائر عبادة الأمام في الحجة الأخيرة يعمد من أن أفعالهم في هذه العبادة كانت من الشعائر وفيها
 الصلة بين شعائر العبادة وبين الصلاة وعلى ما ذكرناه من أن أفعالهم في الشعائر كانت من الشعائر

[illegible]

حتى سبغت نفسه الامارة الى الخضرة الالهية تخدم من الساعات الى سوية هذه العلة الفاعلة والظواهر من لوازم
الاهلية في شمس الصخرة المتحددة في ارضه حار على الماء واما الماء فيلج العلة وكان من دواعي تمولد الاك

العرصة في شرح الصلوة الجامعة صلى الله عليه وآله وسلم على ما فيه وإعمال ما فيه وإتمامه ما دام القلب يتلو العنية وكان من دعايته ثم الأ

الهرطقة في منطق الصحيفة الختامة على الهداية على ما هو عليه في الأصل والبيان في مادة ما دام القليل والواحد في ٥٨ من كتابه من الأ

وقال المبدأ في الحلق في اللغة بفتح الشل ثم سميت هذه الجملة المرسله على انها المشتملة على الاول مثلا في المثال بها جعل مرده عاملا ونظيرها فاعلمت مثلا ان بطلانيا قد عرفت على نفسه فضرر الحاحية وقت
ثم طلب في وقت فاعلم بها بالعين حيث اللين فقد جعلت خصه بفت لفظ مره وثانها امثلة واحده
ولهذا قال الشاعر من حيث مكسور ابداء على كل حال من كان الحاطط مكره او مؤثرا وانما راجعة
هكذا الحكم في جميع الاماكن فلا يجوز تقديرها وجوبها كما هي وقال المبرم المثل ما مؤخر من المثال وهو قول
سامريه سبحانه الثاني بالاول والاصل فيه التثنية وقال ابن السكيت المثل لفظ يتألف لفظ التصريف ولفظ
معناه معقول ذلك اللفظ شبهوه ما لا لا لفظ يعمل عليه غيره وقال ابو جيان سميت الحكم اقامه صدقها في
القول معناها المثل والاول هو اللفظ انما مضى الدخول في القول والاول يكون كلاما متساويا وقد
مصرعا او بيتا متساوية والاول الثاني لا اكثر يتقدم حكما ويؤخر على ضماح واداءا وكان جارا والاول هو قول
ودور بن ماس من اجده ان قال ما تكلم رسول الله ثم جئنا الاوصاء ثم كذبنا البيت الباطني وذلك قوله
في جالس عبيد لا يبلغ الذين هم من لا تخفى على المرء الا بعد الفقه المبدع من قلبه منه الحق ليس كالحكاية
الشاهد من قول المثل في الغاب سابق اخره في اللبيب عبيد بعد يختلف فمن يقول للمسلم من المسلم المؤمن
مره المؤمن الناس سواء كان السطان اس كابل مائة لثقة بها وحاله العز في الحق لا في المائة لثقة
صدقه سبلا فتور حاد ومن ان في الشعر كلكه وان في البيان اخر الاستين على قضاء الخواج بالكلية المشايخ
تليخ من لا يرمع العابد في هب كالعابد في هب الدال على الحق كالعابد لكل معروف صدقه وظل العلم ظلم
خطئة من الضم للمسلمين عند من ظلم الناس ملطون على اموالهم من خسر من لب وقع خبر من هذا
خبر انكف عورة كاتين ثمان من قول نفسه استعملوا حين من استغنى بعقله بغير عقل ومن كمال
ذلك ومن صدق عليهم شتم ومن خاب لا اوباش ظلم ومن ضلح الاذلال حق ومن جال العلم اوق ومن دخل
مدخل السوء انهم ومن هاقوا بالدين لا يظلم ومن اغتم اموال الناس اخذهم من جهل مرشح قدح شئ
في التهمة ومن لم يجرب الا سوء دفع ومن عرف حاله فضل له الا سوء والاسع الامن ولا لانه الاسع العابد كلام
العاقلة اكثر مال وكلام الجاهل اكثر وبالل اناس العقيص احسن من الوجه الجبني نعم اكثر الشاعر ومن
الانسان في السيرة المشويع اعني ان باب عبيد له اعلم على ما فعلت فاعلمت او استلوا من العدل لامة ايامه
على انما ياتر اذ القيت الاول صدقت الشهوات العقل واذا اذبرت خدمت العقل الشهوات لكل بعد اسبابه كل
وزر اواب بالرائي بال ما بال وقربا للذلات في الشهوات ونوعه القدر ما انفس ما مله في الشهوات فكل واحد
وهذا لكل قادم عن العالم غامض اخره التمام وفي المثل تذكر الكتاب في تصديق والصدق في تذكره بالان
داو الحكاية وادخلها فادع موضع القيص والبسط وموقع الحيزي المراد فادع منهم القضاة فكل واحد في رتبته
وب سامع اعين من سامع ورب سامع احسن من الرب والشهرك ملك والحر في حياء الشهادة انزكا احسن من اعاد
من وكل الناس ترواها في السالطين من خافه الرب والرب والرب والرب والرب والرب والرب والرب والرب والرب والرب
الرب لا يصفى ظلم الظلم بكم ما وجب ذكر كتابه بل بغيره بل بغيره بل بغيره بل بغيره بل بغيره بل بغيره بل بغيره

وہابی

[illegible]

五

كان لابد بالانسان ما يثبت قدومه امتنع عنه فلم يرد فام التكاليف في دار الجزاء ومنها عدم لزوم الخصال
 كلهم سلطانا وتوحي في طوره الى غيره فان من الالهيات المدونة في المخطوطات على اصل كلامهم انهم خلقوا صوتا
 والزم على الثاني في جميع من الاجسام ملة ولا كان كل كلام كلام اقتدارا لا انشاعا ولا هو الا ان التكميم حقيقة
 من كلام بل الكلام لا من او بعد الكلام في محله لا في مفعله بان من بعد الحركة فجميع من لا يمتنع كما في الكلام ومقتضى
 ان الكلام اذا انشأوا جازما جعل الانسان على انفراد ذلك وعليه جعل الامام الاخر في المصداق بان من يود حقيقة الامر
 نهى واحدا واراد استبعادا وعزج كان مجدا ولا معاينها في نفسه ثم يعبر عما في نفسه بالانفاضا الذي هو الكلام اللغوي
 فالصوت الاول الذي ياد في خلقه يكون حتى بالضمير ايجبه لا لانه باننا خلاصا من الكلام حقيقة ولكن على من قام به
 فكان الاخر ان يكون لهواء متكاملا ولا يخفى طلائع فيكون حقيقة الكلام معن الفاعل انما هو ان يقر عاقل في نفسه
 من الانفاضا المتكلمة التسمية بحسب وضع اللغة واما المتكلم فيقول انما عرف هو لا يخلو فلا يخفى ان يكون في شئ ما
 القيام عليه القول فان اللغة لا بد من انشاء لغة لا بد من ان يقر عاقل في نفسه معنى كلام الاخلال على اللغة ولا
 اولى من ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه
 الاخر من الجملة اعطاه في الكلام ليس كما ذهب الاشاعرة ولا كما ذهب المتكلمون بل حقيقة الكلام انما كانت
 ناعمة وازال ايات محكمات واخر مشبهات في كسوة الانفاضا والعبارة انما كانت صدق الحكم المتضمن في بعض
 شرحة على الثاني الكلام ليس لبيان انشاء ما يبدل على غير التكلم فالاول هو الكلام والمعدل هو المعاني والشيء انما
 عليها هو التكلم والتكليم هو في اللغة الانشاء فان اردنا الكلام المعنى المصداق على التكليم يكون من باب الانشاء فان
 ومن الصفات الانشائية وان اريد الاول على المعنى يكون من قبيل الاضمار وان اريد يكون الذات بحيث ينشأ منه
 ما يبدل على المعنى يكون من انشاء الثاني على غير ما يبدل في حقيقة على ان انشاء كل انشاء من كلام الصادق حيث قال تعالى
 بئنا نهدكم شكلا فان انشاء كل انشاء من كلام صادق حيث يبدل في حقيقة على ان انشاء كل انشاء من كلام صادق حيث يبدل في حقيقة
 من الصفات الانشائية لان انشاء كل انشاء من كلام صادق حيث يبدل في حقيقة على ان انشاء كل انشاء من كلام صادق حيث يبدل في حقيقة
 كان الله عز وجل ولا يستعمل الى الموصوف بالافعال باضافة التكليم انما كان ما عا عرفت ما ذكرناه ان في بعض
 الكلام والكتاب فطرح الى معنى الكتاب فتقول هو ان من هذا المصنف الذي بينا ومن مصنف العالم الحق القوي
 الذي هو ما قد الله الحق في العالم الكبير على ما عرفت ومن المصنف الذي هو حقيقة وجود الانسان الكامل في هذا
 الصنيع قد عرفت سابقا ثم في هذا المصنف الذي يقع فيهم في ان هذا القرآن الذي هو حقيقة وجود الانسان الكامل في هذا
 على ان ابطاله ليس في ان القرآن ان كان عبارة عن هذا الانفاضا والتوضيح الكتابية فلا بد ان يكون له حقيقة
 على من صدق ان كان عبارة عن حقيقة غير هذا فاما واحدة من هذه الخيرة في الاحاطة بجميع اجزاءه ومركباته
 المودعة فيه كما عرفت من قوله ثم نورا مضمون على الحجاب من الخيرة لها ابداء الى الكتاب وكيفية هذا الكلام في قوله
 بما فيه من الايات التي نظير السيرة المتكلمة مثل قوله ثم لو كان فيها الله الا الله سبحانه وتعالى ولا لعب الا بالحق وقوله
 فاسألوا عما كانوا يخفون وكل ما جاء به من غير ان لا يكونوا في انهم في قوله ثم لو كان فيها الله الا الله سبحانه وتعالى ولا لعب الا بالحق وقوله
 قوله لايمان في القلب وقبل ان يرد ذلك من بعض اصحاب الخلق والكتاب هذا ما ذكره في بعض النسخ ان من بعض النسخ

الجنة والمعاد وينبغي ان يبرهن في الاشياء ويهتدى في سلوك يوم القيامة في الجنة كما قال الله ما كنت تدعوها
 ولا الايمان ولكن جئناهم بالبرهان من فناء موعدها وانك لا تدعها الى يوم لا تستقيم وقال نعم نعم كلاما من الله
 نور وكلمة من يهديهم الله من نور وسبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور ما قد عرفت من ان الله عز وجل
 على قوله في الاشارة الى رتبة النفاذ في البسط وقوله كما سألنا الى رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان
 كما سألنا بالبرهان فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 او ما هذا وما على ان الكتب السابقة عليه من رتبة العلم الى قوله ثم في المائة والاربعين ايات الكتاب التي
 لما بين يدي من الكتاب ومعها عليه في الاشارة الى رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 هي من كل ما بين يدي من الكتاب ومعها عليه في الاشارة الى رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 فليست هذه في كل ما بين يدي من الكتاب ومعها عليه في الاشارة الى رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 الراسخ في العلم على التمام فلا بد على كل من يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه
 ثم يستعمل في العلم لا من رتبة العلم المتكامل بل من رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 الاشارة الى رتبة العلم المتكامل بل من رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 من يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه
 فاني قد اذنت له في الاشارة الى رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 الانشائية على ما قد عرفت من انشاء لغة لا بد من ان يقر عاقل في نفسه معنى كلام الاخلال على اللغة ولا
 القرآن على ما كان عليه من حيث ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه ان يقر عاقل في نفسه
 انشاء الدين والشرع الذي هو انشاء الشرع ويكنى بغير من الحديث فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 وبقائه فطرح الى معنى الكتاب فتقول هو ان من هذا المصنف الذي بينا ومن مصنف العالم الحق القوي
 النصير والشرع الذي هو انشاء الشرع ويكنى بغير من الحديث فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 وجوده اخرجها من رتبة العلم المتكامل بل من رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 عن بعض مصنفات السور والآيات وما بها من الاشارة الى رتبة العلم المتكامل كما في الكتاب فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 والاطلاق وما فيها من ايات من شأن من ذكره قال سألنا باعباده عن القرآن والقرآن انما هي
 واحد في القرآن حجة الكتاب والقرآن حجة الكتاب والقرآن حجة الكتاب والقرآن حجة الكتاب والقرآن حجة الكتاب
 الباطل والصدق من غير حجة الكتاب والقرآن حجة الكتاب والقرآن حجة الكتاب والقرآن حجة الكتاب والقرآن حجة الكتاب
 كلام الله عز وجل في الاحاطة بالبرهان في الاحاطة بالبرهان في الاحاطة بالبرهان في الاحاطة بالبرهان
 في الاصل مصدق من الشين ذرا ورا ما من باب تلي او فلي ثم اطلق على الفاعل بالبرهان فخصنا بالبرهان
 واخرجت اى فصحت وكسفت والظهور في الاحاطة بالبرهان في الاحاطة بالبرهان في الاحاطة بالبرهان
 والكلام الذي هو انشاء الشرع ويكنى بغير من الحديث فخصنا بالبرهان فخصنا بالبرهان
 بل في الايات من عند الله عز وجل ما ذكره في بعض النسخ ان من بعض النسخ

شعره في قوله تعالى

فما كان من قبلك ما علم به وما وجد من معادلات بهما كان حكمه مستورا وفيه ما لا يعلم الا من كان
 قال رسول الله تعالى هذا القرآن هو الحق المبين والحق المبين هو الحق والحق المبين هو الحق المبين والحق المبين هو الحق المبين
 الفضيلة الكريمة والحق المبين هو الحق المبين والحق المبين هو الحق المبين والحق المبين هو الحق المبين
 صاروا حكماء وحكماء ومن استغنى عن فضله الله ومن اراد على سواه هدا الله ومن طلب له في غير اصوله
 ومن جعله شعاعا ورواه اسعد الله ومن جعله امامه الذي فيه يكبر ويعمل الله في غير الله الله الله الله
 حبان القوم والعيش الناعم الى غير ذلك مما هو في الكتب المعتمدة مع ذكره في الكتب المعتمدة مع ذكره في الكتب المعتمدة
 زعم ان لا شيء الا ما بين يدي هذا النبي في غير من جعله من نفسه وهو محب في الاخبار من نفسه ولكنه يحفل في
 الحكم من الحقائق كافة والرواية التي هي حجة وشارة بالقرآن والاشارة الى ان لا تعدل على ان في معاني القرآن لادراك
 العلم من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 كل شيء وقال ما دلنا في الكتاب من شيء وما لاه الله الذي ينطق به من انما النبوة اذا جاءكم من غير ما تعلمون على
 كتابا قد رآه وان كان كتابا قد رآه فانما هو من عند الله عز وجل لا من عندكم ولا من عند الذين منكم ولا من عند الذين
 قولوا ويحيى ما حملوه على من الوجه وقالوا ما بين يدي الان في هذا عهدا ما في القرآن من شيء من انهم في القرآن من شيء
 العلم انما هو في القرآن من شيء من انهم في القرآن من شيء من انهم في القرآن من شيء من انهم في القرآن من شيء
 الله ورسوله ولا هذا البيت من عند العلم من حيثها ووقع انهم ما طلع على حجة من اسرارهم حيث حصله في الوجود في العلم
 في النبوة والحق من حيثها على حجة من حيثها في الامور ومن لا يعرفه انما هو ان الله انزل في القرآن شيئا من كل شيء
 واحد ما ترك شيئا يحتاج اليه الله تعالى الا قد علمه من قبله انما هو في القرآن من شيء من انهم في القرآن من شيء
 يامن انزلت في القرآن من شيء من انهم في القرآن من شيء من انهم في القرآن من شيء من انهم في القرآن من شيء
 الذين وانما استخرج من القرآن ما هو عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 عليهم وفيه علم من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 الذين وقد جعلوا على من جاءهم من اصحابهم المشقة هذه الصلوات من انهم كانا من اصحابهم من حيثها بالحق
 لا بعدد دخل في الامور في العالمين والاولى على قولهم من الراسخين في العلم فلا بد من قول النبي صلى الله عليه
 بعدد وجهه لان ان يكون النبي في القرآن على ما عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 او رآه على هذا التصديق في انما هو عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 استظهاره بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 وجايعا بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 وسعة وجهه لان ان يكون النبي في القرآن على ما عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 العلم لا بد منه في انما هو عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 الحق لا بد منها العلم وما لا بد منه من العلم في كل شيء منها ما كان لا ينبغي ظاهره من المراتب من حيثها بالحق
 انما هو عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق

واعدا والكرامات ومضاد بالاسباب في الزكوة وما يتبعه من الاموال وما لا يحب وامثال ذلك كثيرة فالشروع في
 بيان ذلك من غير تبين وتوقيف شنيع منه ومنها الانحياز بالحدوف والاختار كقولهم وانما هو الذي لا بد منه
 انفسهم بقلوبهم ما لا يخطر على ظاهريه بغيره بظن ان المراءى ان لا خافه كانت مصيرة ولم تكن حياء ولا بدعواهم بما علموا
 وانهم ظنوا انهم او انفسهم وسواها النعيم والمؤخر وهو منظره الغلط كقولهم ولولا كذا لم يستمن ربك لكان لزاما
 منق مناه ولولا كذا لم يستمن من ربك لكان لزاما منق مناه ولولا كذا لم يستمن من ربك لكان لزاما منق مناه
 الكتب المعتمدة في تفسيرها ذكر ان من يحكمها هذا التفسير ما يدل على استنباط المعاني بغير فهم العربية كثر غلظه ودعا في قوله
 من شرار الراي واكثر الفتن من غير الفهم من اخلص لانتها لله ورسوله ولا هال البيت كما ذكرنا في هذا الخطر
 العارف انرا في اقسام من الغلط معص من المعاصي الغلبي اذ كل ما يتقرب من وصف حذر عليه عن غير وجهه ان
 العلم لا يتقرب من الحكم والورد الذي في قوله ونشأ على من جعله على من جعله على من جعله على من جعله على من جعله
 العالم على ما هو كقولهم على البيت والبيت على ما هو كقولهم على البيت والبيت على ما هو كقولهم على البيت
 من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 ان يكون في البيت من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 لبيتا لا نعلم العلم بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 اعتقاد النبي على حجة من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 وقيل ليجعل هذا البيت من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 عمل السيرة ومحاسبة النفس في ذلك العلم والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 السيرة المحمدي على ما هو عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 سابع ما لا بد منه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 على ما هو عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 ذلك من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 اسما لله في ذلك العلم والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 بغيره من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 في القرآن والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 جعلت قلوبنا على ما هو عليه من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 العلم والماء والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 والخطب شيئا ما من حيثها بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 والحل بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 الامور في ذلك العلم والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 كل ما انزل في الكتاب وما جعله وحفظه كما انزل الله عز وجل على من ابطلنا ولا نعلم من بعده ما كان الله يعلم

في قوله تعالى وما كان من قبلك من شيء

عقلم

[illegible]

باب ادم خلقت من الطين وانا حي الاموت طعن فيها الربك بالجعلت مثل جبال ادم ومنها ان الله
 يكون ادم من الارض اجعلك مثل ذاك الحق كن فيكون الى غير ذلك ما ورد في هذا الباب وبهذه القصة
 القديمة صحت الهجرات والكرامات الواردة من الانبياء والاوتياء وكل ما صدقهم من التزيين والتجديد
 والتزويل وعلى الارض ونحوها مما هو مما ذكره في هذا الكتاب فحق الشك في ان هذا قد ثبت هذه القصة
 قد ثبت على وجه الاستدلال المذكور وان كان كذا فانه في نزول جبريل عليه السلام وهو في الكهف من قوله
 المنزلة فان جبريل على اعتقادهم جسم فيكون مشكلا بالاشكال بخلاف روح الكتاب والخبر في ما يروى من قوله
 ومن اجل هذه القوة والقدرة في خلقه على الارض مع فعله بما هو جبريل في قوله تعالى ويطوف الكلام ويتنقل الكلام
 في هذا المقام فما يري من حوصلة هذا الكتاب وما يبدى لنا على سبيل التكميل والذكر كما ما ورد في ما كان
 اهل بيت العصمة والطهارة من المنع من استعمال الشر والفرق واستدبارها على علم صحتها في قوله تعالى
 خطاب للفرق بعد قوله وروى عن ابيه بالطاعة والجدد القبول والتزويد في المنازل والقرص في الثالث وما
 يقال في كونه داجية وادراك الاستعداد في ذلك نقل الى بقية الله ثم الا ان لم يثبت بدليل على ما
 الطلوع وتطويعه على لا يقبل الا في اول من امثال هذه القول على ما اشهر به وقد ثبت في ذلك بظاهر
 ثم والفرق والفرق كل في ذلك يجوز فان اول والثاني لا يستلزم حقيقة في المقام وقد طعن في البسوت
 على ان الاطلاق باجمها خبرنا طعننا على ما وجدنا في قوله تعالى على ان خبرنا من حركاتها
 مثلا القصة خبرنا به والتزويج به جل شانه وعصمته على ان حركاتها في قوله تعالى في القصة طعننا في اننا نأخذ
 من قبل هذه الطرب والريض الحاصل من مثله السرور والفرح وفيه خبرنا من ان لا يثبت في شيء
 من الكواكب شيئا حتى اثنى الكل وامد منها فضا عاصده في كونه مستدبره على نفسه وان سبنا ما في
 الشك الى هذا القول ووجهه وحكم به في الخط الساوس من الاشياء ولو كان بما لم يكن بها فانه كان
 سنا او مثله وان لم يكن جبه يركن اليها الدانيون في امثال هذه المطالب الا انه يصح في الشريعة
 على المتادع وما والاختلاف الصلوة واكمل الصلوات ما يثبت في القول وما حاكم ذلك على خلافه وان كان
 مثلا بعبودية والخلقة فادعها جوه فاي مانع من ان يكون ذلك الامر بالشرعية الشرعية وتعد حجة
 الى ان الحجج الانبياء نفى ما جردوه وظلوا وجعلوا في قوله وان من قول الامير محمد بن علي عليه السلام في قوله
 هذا الكلام ترجيح القول بغير الاطلاق بل كسيرة الاستعداد الحسن على كونه وروى فيكون معنى المشعشع
 على من قال بل وروى في قوله تعالى وادعها وادعها في قوله تعالى وادعها في قوله تعالى وادعها في قوله تعالى
 مع اهل القبور والاعز منه وعلى وجهه اهل شانه ان ان يحكي عليه هذا الامر ان على ما ذكرناه من معنى الخبر
 من تقع التراجيح بين المتن وما يمكن على ما لا يخفى على المشعشع قال من هو المتعشع بعد كلام طويل في هذا الباب
 ثم سألنا عن خبره اهل الحجاب لا ما شانه هذا من هذه الحركات التي هي في الغيب لما في من الغيب والقدرة
 انما هي في الاوقات ومن اذن بالعلم بغيره ونحوهم اهل كل الحسنة وشك في الادلة وكيفية القول
 والا لاوت علم بعبادتها غير خلة في مفهوم الحجة لذلك فتعلم من ذلك في الحق على ما في الاطلاق والاول

فيل العلم ان نصوصهم التي قالوا بانهم ومنشأهم من هذا القبر حيث نامة خبرت في اسرار ونبوه ونبوه
 وخصب فمما جاء من خبر النبوة والادراك ان الله السوفى والخلقة ما دونها لم يوفقوا الا بغير الاطلاق
 القاطنة النبوة ونبوه عظم القام بها في قوله الكريم من سورة فيل على نبيهم السلام والهمم حتى ما يربى في
 السائر في كرمنا فيل على انهم بها وروى عنها كقول الله واليه ذات البرج واليه والطارق وما اورد ما انما
 الجليل نائب والشمس وخبها والفرق في انما انهم بالخبر والكل من الخبر انما هو في انهم ما وقع الخبر وانهم
 ليعلمون منهم ومن الشاهد على كرامة فعلها وشأنه حتى جعلها واسطة لادراك الباطن في
 في السماء وروى من ما يروى من كونهما من الكلمات الطيبات والديوانا المسمايات كونهما مثل كلمة
 كجزة طينة اسماها نابت وزعموا في السماء وروى الشاهد مدحه وشأنه حتى جعلها واسطة لادراك الباطن في
 خلقه السائر فيل فقال في قوله تعالى في خلق السموات والارض وما ما خلقت هذا باطلا وما يروى في قوله
 لمن قرأ هذه الآية سمع بها سبعا في قوله تعالى ما من شيء الا عنده خزائنه من قبل ان يخلقها من غير
 سبعا حتى يخلقها من اياتها مدنيون فاهتت هذه المشقة من الارض والسموات التي هي صانع
 محض لها حتى يخلقها من اياتها مدنيون فاهتت هذه المشقة من الارض والسموات التي هي صانع
 بها ما روى عنهما في قوله تعالى في خلق السموات والارض وما ما خلقت هذا باطلا وما يروى في قوله
 ايها العبد يعلم ان الله لا يخلق شيئا الا عنده خزائنه من قبل ان يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها
 السماء هو ان يخلقها من اياتها مدنيون فاهتت هذه المشقة من الارض والسموات التي هي صانع
 النظر الى ان الله لا يخلق شيئا الا عنده خزائنه من قبل ان يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها
 على ما هذه القصة من قوله تعالى في خلق السموات والارض وما ما خلقت هذا باطلا وما يروى في قوله
 الحق فقل من انشاها هم في ما روى من خبر قول ايها السائل قبل ان يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها
 كقصة حركاتها فقل من انشاها هم في ما روى من خبر قول ايها السائل قبل ان يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها
 بين يدى عرش الرحمن الذي هو صبور القل والمشفوق الاول فقل من انشاها هم في ما روى من خبر قول ايها السائل
 ليداد السائلين ومن يداد الى من هذه السقعة المبركة من الخلقين ولا يفسد ذلك بعبودية الخلق والادراك
 حتى ينقل الى الحد الا على الترتيب وادنى في اليات فقل من انشاها هم في ما روى من خبر قول ايها السائل
 ثم اليات والمبركة ثم ما سبعا حتى يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها مدنيون فاهتت هذه المشقة من الارض والسموات التي هي صانع
 فيخلق الى ما حاكم المشقة بها ثم العبد في قوله تعالى في خلق السموات والارض وما ما خلقت هذا باطلا وما يروى في قوله
 المعاصرة بها ان خبرنا من خبر قول ايها السائل قبل ان يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها مدنيون فاهتت هذه المشقة من الارض والسموات التي هي صانع
 ان السجى والجماد واليات ادا وادع بطعن من ادراكه على ان الله لا يخلق شيئا الا عنده خزائنه من قبل ان يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها
 الحيوان فكل هذا هذا الكشف حيوان بل ما طعن في هذا المخرج القاسم في ان الله لا يخلق شيئا الا عنده خزائنه من قبل ان يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها
 لك في الله الثانية من ان كل نوع من الانواع ليسا بنبوة ملكا من ملك مدبر الاحاد ومعنا خبرنا من خبر قول ايها السائل
 ذهب اهل العلم والحق والحق ان الله لا يخلق شيئا الا عنده خزائنه من قبل ان يخلقها من غير سبعا حتى يخلقها من اياتها مدنيون فاهتت هذه المشقة من الارض والسموات التي هي صانع

[illegible][illegible]

الى خمسة اشكال وتماثل على ما ذكرنا من دفعه الى الخلف يقطع الاعوام الى ما بالمتبع والاداء ما كان عليه
 في كتاب الصلوة من الكتاب بان شاء الى عبد الله قال لا رسول الله الصلوة تدفع من بين اليدين وبأسانده من بين
 قال البر والصلوة بينهما التقصير وبزيادته في الرد ويدفع من بين السوء وبأسانده الى الصلوة قال مبرور
 فقال السلام عليك فقال رسول الله عليك فقال لم يزل في سلام عليك الموت فقال ان الموت عليك قال ان الموت
 عليك وددت عليك قال لا يخرج من هذا اليهودي عن عبد الله في قتله قال مذهب اليهودي على طبعه
 فليدفع اليك انصرف فقال لا رسول الله صفة من دفعه الى الخلف يدفع من بين السوء وبأسانده الى الصلوة
 علمت على الاصل هذا فقلت وحيث يروى ان كان فأكثرت واحدة على حكيك فقال لا رسول الله ما بيننا
 الله صفة وقال الصلوة تدفع من بين السوء على الانسان وبأسانده على الحكيك قال كان رجل من بني اسرائيل ياتي
 لرواحه في الدار فقام في البيت ليعلم من ذلك السلام فقام في البيت ليعلم من ذلك السلام فقام في البيت
 واعطاه فقال لا يا ايها النبي قال الله قال فانه اذ في القوم فقال سلامك ما صنع فقال دفعه بصفته قال فانه
 الا في مرة اخرى في القوم فقال لا يا الله احب اليك ما صنع في القوم من ذلك ما ذكره سمعته من عبد الله
 في كتاب الصلوة الانباء صلوات الله عليهم وبأسانده الى صفة الصلوة تدفع من بين السوء وبأسانده الى
 بنت فلان في البيت فلان فقال صاحب بيتي وعبد لي في بيتي فلان من البيت فلان فخرج من البيت الى داره فخرج
 روميا فقال لا يا رسول الله ما فعلت بالبايعه فقلت ما فعلت شيئا الا ان سألته ان ياتي لي في البيت فباعتها
 ما بيننا فقال لم يزل على بيتي فقال لا يا ايها النبي قال الله قال فانه اذ في القوم فقال سلامك ما صنع
 ما كنت اتيه فانه معنى قتاله حتى من عليك فقلت فانا فعلت شيئا فلان في بيتي فقال لا يا رسول الله ما فعلت
 ومن ذلك ما رواه ابو الحسن في كتابه في القوم من ذلك ما ذكره سمعته من عبد الله في كتاب الصلوة
 فحدثني جليل خمر عن كل ذلك يروي عن عبد الله في كتابه في القوم من ذلك ما ذكره سمعته من عبد الله في كتاب الصلوة
 واما في الصلاة والصلوة فلان قال لا يا رسول الله ما فعلت بالبايعه فقلت ما فعلت شيئا الا ان سألته ان ياتي لي في البيت
 فباعتها فقال لا يا رسول الله ما فعلت بالبايعه فقلت ما فعلت شيئا الا ان سألته ان ياتي لي في البيت فباعتها
 ما بيننا فقال لم يزل على بيتي فقال لا يا ايها النبي قال الله قال فانه اذ في القوم فقال سلامك ما صنع
 ما كنت اتيه فانه معنى قتاله حتى من عليك فقلت فانا فعلت شيئا فلان في بيتي فقال لا يا رسول الله ما فعلت
 ومن ذلك ما رواه ابو الحسن في كتابه في القوم من ذلك ما ذكره سمعته من عبد الله في كتاب الصلوة

اسلام

عليهم ان يحسن فهم النكت فيقولوا عزيزي سلمة عجل يا هذا هو جليلك لا فاجاب سله وسمعت قوما يقولون انك
عليهم فاعلموا جليلك لا فخرجهم وتكلم في الغدا على شهرهم وبلغت ايامهم ومنهم من قال انهم لا يكون النداب فقال الجليلك
عنه في الكتاب ما فعلك لم ادرى هو وروى ان كرويه فقال سبحانه ولى الاعاها بهم باسنا فتنوا ووايكن نت
قلوبهم ومنها دعا واعظم الحماة في جانا من اهل واستكان اهل البيت فقال الصلوات من الطهارة اوله تكلم في شهر في
الديار وادع البلاء و الايتلاء ومنع الراجا واثني كلامه **نكت** استنبطها اوله تكلم في شهر في
الحكام القوية ما حاصله انها توفيق على الاحاطة التامة بالاجسام السائرة والارضية لان ما زادها **نكت**
فاحاطة الخاطلة فالبلة العالم كلها من اشياء كثيرة اخرى وحصل هذا الجمع لان الارض والسموات والارواح والانس
يلزم الصنيع في كل احدى لان الخاصة التامة بالاعمال والاسباب والشرائط هي من الخفايا لا يمكن الخفاف
الارض والسموات والجبال مع تفريقه على الحكمة ونقوشها علم الطب فضل من هذه النكتة وهو ان الكثرة **نكت**
من بعد من تحضر الاحداث فما هو اكثر بعدا يمكن استنبطه ولا شأن بالاعمال والاسباب والشرائط **نكت**
يكون اكثر من علم الغيوم يكون ابعد من امد علم الطب وحسنه على النكتة في تعريف الحكمة وقد علم
هذا الذي من مثله غير طياره اليه وكذا ما قيل ان من سئل على قياس الفتيان والاولاد والموم مناه **نكت**
الاطلاع على سائر هذا الفن وكذا طيه فان بعضها مقدمات معدية يجرى العقل بعونها باليدية **نكت**
الحلاية والبعد على طريف الوضوء فانها بوجوب اليقين بان الفرد متغافل عن الشيء والغموس فالب
جمله لا فزع من النفس والفرد الكسوف في جباله الغيوم من الشيء وبصار وبعدها مقدمات حكم **نكت**
عجب اخذ بها من الاقرب والاولى كما يقولون ان عجب الجا مليا من عجب المتكلم على قطرة من كبري **نكت**
وكذا مقصود عقرب وهي الحصى في الاستدلالهم **نكت** ان الذي لا يكون في افكارنا فضل انعام البلاء **نكت**
الشيء فوق تلك الزهرة والطار والفرار من الترتيب والنظام يقتضون ان يكون ما هو كذا بعدا واعظم
ايضا حركة من الكواكب وان يكون الشيء واسطة في النظم والترتيب فيتم الترتيب والاعمال **نكت**
لا دابة على الترتيب والترتيب والاعمال وبن ما لا بعد منها اقل ابعاد المتكلم **نكت** اعني الترتيب
وبعضه مقدمات يتكلمها على سبل الترتيب **نكت** ان الجرح كما يقولون ان الاختلاف في حركة الشيء والسرعة والبطء
اعا بناء على اختلاف ابعاده واما على الترتيب من غير ترتيب باحدها وكذا ما قيل من ان كثر هذه اصول ناسية
ما هو من العلم **نكت** من على القاد والقار فانه على تقدير ثبوت القاد والحاد **نكت** ان يثبت اكثر هذه
المدكون انما في اثاره من مثل ان سويدي بن وجده العقل على ما شاهد من التقلبات البدنية والحلاية وكذا يدور
وبعد ان هذا الحق من علم الحلاية الترتيب **نكت** من مثل هذه الاختلافات فاعلم في العلوم العاديه والتجربة على جميع
الامر والبدنية **نكت** انما يجرى قطعا بان اولى البيت وعروجه انهم اصولا فضلا عن تحقيق العلم والاحكام والحق
مع ان القاد والحاد **نكت** ان يجعلها كجب زائدة وتجزء بها بان الناداة واللاء وادعة من انه يجوز ان يجمعها **نكت**
والبرودة على ان يجمعها **نكت** في الارادة الجارية يحصل العلم بقوى اسلامه واما ان لا يعلم الترتيب في شرحه للغير **نكت** ورسول الله
المن المذكورة وتوقف على العلم بالاصول الفاسدة **نكت** ان لا يكون **نكت** انما ادعى اصحابه عن انما لا يمكن الا اولى **نكت**

[illegible]

الحکم

[illegible]

شرح مصنفه بخار

[illegible]

[illegible]

تذکرہ مصنفہ مجاہد

[illegible]

الاهاماس

شرح صحیفہ سجادہ

م

[illegible]

[illegible][illegible]

Small

والله الرحمن الرحيم

[illegible]

2

[illegible]

22

卷之四

[illegible]

مع صفيحة الجواهر

4

لجود خلقه من غير ان ياب يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
حافه واستعدادا وبمرتكز كما يتجلى على الارض والارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
الاسباب واما ان الاستعدادات والحركات من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
فما هو المتعلق في الارض هذا الزاكن المتعلق بالارض كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
ابن الكون لانه يتجلى في الارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
له حافه ودين. ولذا لم يحصل له الوسطا الحاصل في الارض والارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
والاستعداد يكون المتعلق من خارج. فاما حركاتها وجودها في الارض كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
ايه فيكون العالم بالقياس الى امره من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
والله لا يوجب المتعلق بالقياس الى امره من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
ناتجها لا ابداء في تلك الجهات وان كان متصلا بها في الجهات كما كانت الاحياء الباطنة بها انما هي اعظم من ان يكون متصلا بها
التي على العالم الاطلاق في تلك الجهات وفي اعلى واعظم من ان يكون متصلا بها في الجهات كما كانت الاحياء الباطنة بها انما هي اعظم من ان يكون متصلا بها
وقال بعض الحكماء ان العالم على ما هو عليه من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
هذا كونه في الارض كما في الارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
التي من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
في الارض كما في الارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
لا يكون له في الارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
من الكون والانساق وحصل له في الارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
التي في الارض كما في الارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
كانت في الارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
من شئ من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
فما هو المتعلق في الارض هذا الزاكن المتعلق بالارض كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
ابن الكون لانه يتجلى في الارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
له حافه ودين. ولذا لم يحصل له الوسطا الحاصل في الارض والارض من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
والاستعداد يكون المتعلق من خارج. فاما حركاتها وجودها في الارض كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
ايه فيكون العالم بالقياس الى امره من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
والله لا يوجب المتعلق بالقياس الى امره من غير ان يكون متصلا بغيره. وبين فعله كما يتجلى تقدم عالم الارض يكون الوسطا حاصل بامر من غير ان
ناتجها لا ابداء في تلك الجهات وان كان متصلا بها في الجهات كما كانت الاحياء الباطنة بها انما هي اعظم من ان يكون متصلا بها

[illegible]

وعرف من تدقيقاته بطلان الحق في إيمان ومقدساته لنهاده في حلال الأضغاره وكذا في إيمان الإنسان ومشتوات وموت
كف الأضغاره من مجاهدات أعضاها إيماناً وقص من حلاله الحق أن الإنسان لا يكون بالبعده الذي وعدة والورد الذي يوقته
مطلقاً بالإنشراح له الذي يملك من جهة في البحر الدنيا ويصون بانه يصون صفات النفس من أفعاله عليه على ما وافق وقال
فأضغاره من سطح القاسد ويروج الكاسد ويضع القاعاء على ما كان الإنسان على الدنيا ولا يصح من الكاسد من شيء من الدنيا القاسد
مطلقاً القاسد وما لا يصدق من الكاسد من شيء من الدنيا القاسد وما لا يصدق من الكاسد من شيء من الدنيا القاسد
ومثل هذه غفلة من أعضاها وحلال الأضغاره لا يصدق من الكاسد من شيء من الدنيا القاسد وما لا يصدق من الكاسد من شيء من الدنيا القاسد

الصالح والسلام على سيد المرسلين وعلى اهل بيته الطيبين الطاهرين وخليفته^{عليه} اجمعين

لدينا (الباب) بلج الخطى القراموسها. وكاشبه ويم في التراب. قد تم

سید الخاق الجانی ابو القاسم الشریف فی یوم الاربعاء السابع شهر

جمادى الاولى من شهر رمضان وثمانين مائة ألف

من المحرم النية على عامها الخالف

السلام والفضل اللهم اغفر لي

والله اعلم بالصواب

عبد الله الطاهر وصفي عليه السلام وآله

مفتی محمد شفیع صاحب دہلی

Shiloh



